

始终心要解略钞 科判

唐天台九祖荆溪湛然大師 述 民国十三年夏谛闲大师在绍兴戒珠寺 讲

释道净 整理 1 稿 qq 973451196 校对

表 1：（1 表）总表 始终心要（注：表 2 解；表 3 略钞）

科判					正文
原序一（表 3-1）					
原序二（表 3-1）					
引言（表 2-1）（表 3-2）					
释题分二（表 2-2）			甲一释文题（表 3-3 至 6）		始终心要
			甲二列人题（表 3-6）		荆溪湛然尊者原著
释文分三	甲一总标三谛性德分二	乙一总标（表 2-2）（表 3-7）			夫三谛者，天然之性德也。
		乙二列释分四	丙一中谛（表 2-2）（表 3-7 至 8）		中谛者，统一切法。
			丙二真谛（表 2-2）（表 3-8 至 9）		真谛者，泯一切法。
			丙三俗谛（表 2-2）（表 3-9）		俗谛者，立一切法。
			丙四结显分二（表 3-9）	丁一显非前后（表 2-2）	举一即三，非前后也。
	丁二显非造作（表 2-3）	含生本具，非造作之所得也。			
	甲二别明三惑覆障分三（表 2-3）	乙一总标（表 3-9 至 10）			悲夫！秘藏不显，盖三惑之所覆也。
		乙二列释（表 3-10）			故无明翳乎法性，尘沙障乎化导，见思阻乎空寂。
		乙三结显（表 3-11）			然兹三惑，乃体上之虚妄也。
	甲三正示三观明修分四	乙一引征（表 2-3）（表 3-11）			于是大觉慈尊，喟然叹曰： 真如界内，绝生佛之假名，平等慧中，无自他之形相。
		乙二反显（表 2-3）（表 3-11）			但以众生妄想，不自证得，莫之能返也。
		乙三明修分四（表 2-4）	丙一初明观法（表 3-11）		由是立乎三观，破乎三惑，证乎三智，成乎三德。
			丙二次论修证（表 3-11 至 13）		空观者，破见思惑，证一切智，成般若德。假观者，破尘沙惑，证道种智，成解脱德。中观者，破无明惑，证一切种智，成法身德。
			丙三明非异时（表 3-13）		然兹三惑、三观、三智、三德，非各别也。非异时也。天然之理，具诸法故。
			丙四明非次第（表 3-13 至 14）		然此三谛，性之自尔。迷兹三谛，转成三惑。惑破藉乎三观，观成证乎三智，智成成乎三德。从因至果，非渐修也。说之次第，理非次第。
		大纲如此，网目可寻矣！			
跋（表 3-15）					

表 2-1：（4 表）始终心要解

科判	正文
引言	【解】登座谈玄，举笔载书。一则利于当世，一则益及将来。皆用文字，显第一义谛。以色声二尘，为正教体也。
	【解】然则徒以眼见耳闻，若不以言达意，随文入观，不过托之空言，载之牒策而已。须知文犹门也，言犹路也。即文以通其理，由言以了其心，始可谓之藉语言以显实相。从文字而起观照，由观照而还契实相也。
	【解】《净名经》云：“诸佛解脱，当于众生心行中求”。今之具缚凡夫，谁曰不能用观道，使亲见自心佛乎？爰释台宗九祖《心要》，以供夫学佛者。

表 2-2: (4 表) 始终心要解

释 题 分 二	甲 一 释 文 题	始终心要	
		<p>【解】心、即吾人现前一念之心。本非肉团，亦非缘影。以肉团乃色法，缘影即非心。的指圆明寂照，常住真心。所以无有内外、中间、过现、未来、分剂、方隅等虚妄之相也。</p> <p>【解】要、即三谛也。</p> <p>【解】迷之为三惑。见思、尘沙、无明也。</p> <p>【解】悟之为三因。正因、了因、缘因也。</p> <p>修之为三止三观。体真止，空观。方便随缘止，假观。息二边分别止，中观也。</p> <p>证之为三智。一切智、道种智、一切种智也。</p> <p>成之为三德。法身、般若、解脱德也。</p> <p>【解】至果成三身，法身、报身、应身也。</p> <p>【解】始终二字，赅六即，通迷悟，含修证，收因果也。</p> <p>以迷悟言，理即为始。</p> <p>以修证言，名字即为始。</p> <p>以因果言，观行即为始。</p> <p>皆以究竟即为终也。</p> <p>言六、以事释。不无迷悟、修证、因果、之殊。</p> <p>言即、以理明。则三惑、三因、三止、三观、三智、三德、三身，皆即三谛。</p> <p>无二体也。</p> <p>然则迷悟本空，修证亦幻。全性起修，全修在性，始终一贯。</p> <p>迷者悟者，修者证者，皆三谛也。</p> <p>事则始终宛然，故有六。理则始终不二，故曰即。</p> <p>明于斯，乃知一心之要旨也。释题竟。</p>	
释 文 分 三	甲二列入题		荆溪湛然尊者原著
	乙一总标	夫三谛者，天然之性德也。	
		<p>【解】首句标。夫、发语之端也。三谛、真俗中也。</p> <p>次句叹，谓称性功德，具足河沙之多。虽迷不减，悟亦不增。不假修有，何待证成。故如天之自然受用，吾人日用自不知耳。</p>	
	甲一总标 三谛性德分二	乙二列释分四	中谛者，统一切法。
			<p>【解】中、不偏不倚也。谛、审实不虚也。</p> <p>一切法者，一、尽际之词。切、赅括之谓。</p> <p>略则根尘识界，广则百界千如，处中而言，即五位百法也。</p> <p>此等诸法，原无别体，故以中谛而总统之，即自性之体大也。</p>
		丙二真谛	真谛者，泯一切法。
			<p>【解】真者无伪，即空寂也。泯者泯合，即融会也。</p> <p>意谓一切诸法，原无自性，当体即空。不过缘会则有，缘散则无。</p> <p>称真而观，当处寂然，了不可得。</p> <p>融通会合，本来无相。即自性之相大也。</p>
		丙三俗谛	俗谛者，立一切法。
			<p>【解】俗者俗有，无法不备也。立者建立，万象森然也。</p> <p>一切法者，天亲菩萨约为五位百法。</p> <p>所谓色法十一，心法八，五十一个心所法，二十四个不相应，六个无为成百法。略则内六根，外六尘，中六识，谓三六十八界也。</p> <p>广则三千性相，百界千如，数繁不赘，详见《教乘法数》。</p> <p>称俗而观，不舍一法。事事无碍，相相宛然。即自性之用大也。</p>
		丙四结显分二	丁一显非前后
			<p>【解】夫法性无为，不堕诸数。须知三谛，三非定三，约义说三。</p> <p>一非定一，据理说一。说三说一，皆随情耳。</p> <p>从通而言，一中一切中，无真无俗而不中，则三谛都统理而绝待也。</p> <p>一真一切真，无中无俗而不真，则三谛俱混合而绝相也。</p> <p>一俗一切俗，无真无中而不俗，则三谛并建立而宛然也。</p> <p>所以举一即三而不纵，非前后也。言三即一而不横，非并列也。</p>

表 2-3：（4 表）始终心要解

释文分三	甲一 总标 三性 分二	乙二 列释 分四	丙四 结显 分二	丁二 显非 造作	含生本具，非造作之所得也。
					【解】凡血气之属必有知，故曰含生。凡有知者必同体，故曰本具。此指真净明妙，虚彻灵通之心。非一非三，而三而一之谛理。即前云天然之性德者是也。既云天然，不假造作，迷时无失，悟亦无得。故曰非造作之所得也。
	甲二 别明 三惑 覆障 分三	乙一 总标	悲夫！秘藏不显，盖三惑之所覆也。		
			【解】悲夫，叹词也。谛理非他，是吾人固有之真心。如衣里明珠，不逢亲友指示，其人不知。所谓怀珠作丐，故可叹耳。不知自心之妙曰秘，含于烦恼垢中曰藏。从来未悟，虽常现前，迷不自知，故曰不显。三惑谓见思、尘沙、无明惑也。盖、推源之词也。意谓，吾人固有灵妙之真心，所以秘藏不现前者，盖是迷此一心三种妙谛。迷、即不了也。不了真谛，起见思惑。不了俗谛，起尘沙惑。不了中谛，起无明惑。以迷惑故，虽现前而不知。如眼被翳障，覩面而不相识也。然三惑无体，全依三谛为体。如人迷方，依方故有迷也。问：惑性本空，无相可得，安能覆谛。答：即以不了为覆，非同以物覆物也。		
		乙二 列释	故无明翳乎法性，尘沙障乎化导，见思阻乎空寂。		
			【解】此释三惑覆三谛也。法性即中谛。前云统一切法者，言法性也。化导指俗谛。俗谛门中，一切有情，为所化导也。空寂即真谛。谓一切法本来寂灭，终归于空也。无明，根本惑也。尘沙，见思，枝末惑也。谓不了中谛，一中一切中，离边无中，空有即中也。不了，即无明之异名辞耳。不知俗谛门中，一切诸法，能化所化，唯是假名，各无实体。则一假一切假，离真中无假，真中俱假也。此惑数多，如尘若沙，从喻立名也。不解诸法无生，依他而起。当体本空，则一空一切空。离俗中无空，俗中皆空也。以不解故，妄于诸法上，起见思惑，执我我所，此惑从谬解立名也。翳障阻三字，即覆之变名词耳。		
		乙三 结显	然兹三惑，乃体上之虚妄也。		
			【解】然、转语也。三惑无体，唯是假名。如空里狂花，梦中幻境。空原无花，花由目病。梦本无境，境由心迷。乃彻底不真，故曰虚妄。体，即三谛也。		
		甲三 正示 三观 明修 分四	乙一 引征	于是大觉慈尊，喟然叹曰： 真如界内，绝生佛之假名，平等慧中，无自他之形相。	
				【解】无明大梦，虽十地等觉诸大士，睡眠未醒。唯佛一人，可称大觉。乃我本师大慈悲父，称慈尊也。喟然，是叹声。曰下，是叹言。前是祖叹，今是佛叹也。真如平等，都指真心妙谛。其性不妄曰真，无分剂方隅等虚妄相故。不异曰如，无生灭垢净等差别异故。不高不低曰平，离圣解凡情见故。无党无偏曰等，情与非情悉周遍故。界慧二字，指妙谛之范围。范围宽大，横竖赅罗也。众生诸佛，皆假名耳。自己他人，皆妄相也。妙谛性中，都无是事。故曰绝无。经云：妙性圆明，离诸名相。本来无有世界众生，论云：离名字相，离心缘相，究竟平等，不可变异。此之谓也。	
			乙二 反显	但以众生妄想，不自证得，莫之能返也。	
				【解】众生、乃九界通称。一向在迷，从来未悟，不了真心，用诸妄想，故曰不自证得。妄想、指三惑也。谓用见思，不证真谛。用尘沙，不证俗谛。用无明，不证中谛。一向随想流转，不能返妄归真也。随见思流，名六凡众生。随尘沙流，名二乘众生。随无明流，名大道心众生。	

表 2-4: (4 表) 始终心要解

释文分三	甲三正示三观明修分四	乙三明修分四	丙一初明观法	由是立乎三观，破乎三惑，证乎三智，成乎三德。
				【解】由是，承接之词。承上文，接下文故。 立乎下，佛祖用大乘法药，对治众生之心病也。 立观是用药，修观是服药，破惑是除病，证智成德，乃见效复元也。 山家用文，三谛准《仁王经》。三观准《璎珞经》。 三惑准《智度论》。三智准《大品般若经》。三德准《大般涅槃经》也。
			丙二次论修证	空观者，破见思惑，证一切智，成般若德。 假观者，破尘沙惑，证道种智，成解脱德。 中观者，破无明惑，证一切种智，成法身德。
				【解】此为不得意者，作次第说耳。其实圆顿行人，于名字位中，圆悟一谛三谛之理。于观行位中，圆起一观三观之修。全性德而起修德。 相似位中，粗垢任运先落，脱四住烦恼也。 分证位中，圆破三惑，圆证三智，圆成三德。所谓一悟一切悟，一修一切修，一破一切破，一证成一切证成也。文虽次第，意在一心耳。 知诸法无性，而不起分别。于此相应，名空观。达诸法如幻，唯是假名。 于此相应，名假观。观了诸法，非有非无，不一不异，若时若处，无不相应，名中观也。于三止中，空观，即体真止。谓体解无性，当体即真故。 假观，即随缘止。谓识得假名，到处可随缘故。中观、即息边止。 亦名不止止。谓了非有无一异，则二边俱可息灭，不止而止也。 一切智者，明知诸法本空，无二相也。 道种智者，明知十界种性，差别不同也。 一切种智者，明见佛性，离四句，绝百非，惑解同源，生佛莫二也。 彻照心源，名般若。究竟无缚，名解脱。一切俱是，名法身。 各具常乐我净，故三皆称德也。
				然兹三惑、三观、三智、三德，非各别也，非异时也。天然之理具诸法故。
				【解】此为得意者，作圆融具德说耳。此本旨也。 意显迷悟修证，破立同时。不离当念，故非各别。 同在刹那，故非异时。能破是观，所破是惑。能证是智，所成是德。 能所不二，修证一揆。性具一宗，迥超诸说者，良在兹焉。
				然此三谛，性之自尔。迷兹三谛，转成三惑。 惑破藉乎三观，观成证乎三智，智成成乎三德。 从因至果，非渐修也。说之次第，理非次第。
				【解】此结翻迷成悟，从性起修，成因证果，展转相由也。 意谓迷一心而起三惑，无别有迷，即迷此三谛也。 如依方故有迷，惑东谓西也。 悟一心而为三因，无别有悟，即悟此三谛也。如悟东西之方，分明不惑也。 修一心而为三止三观，无别有修，即依三谛而修也。 如人既不迷东西之路，可直道而行也。依真谛而修，为体真止，名空观。 即观一念心，当体了不可得也。依俗谛而修，为随缘止，名假观。 即观一念心，当下历历明明也。依中谛而修，为息边止，名中观。 即观一念心，当了不可得时，正历历明明；当历历明明时，正了不可得。 如是则能观之观，空假不二。所观之境，真俗不二也。 证一心而为三智，无别有证，证此三谛也。 成一心而为三德，无别有成，成此三谛也。 如人就道而行，得路还家也。止观是因，智德是果。 因果本乎一心，故非渐修。始终不离当处，故非次第，同一三谛之理耳。 大纲如此，网目可寻矣！
			乙四总结	【解】大纲、指心要。网目、指教眼也。教法无量，犹之弥天之网。 即以谛观为纲，性修为目耳。三谛原一法，佛说种种名，龙树悟之而造论。 智者证之而立宗。佛祖授受，递代相承。 莫不教人悟乎三谛，修乎三观，破乎三惑，证乎三智，成乎三德。 今则观修谛显，惑破智证，则始终之能事毕矣。 故荆溪用之为心要，说之为大纲。纲提目张，观明道悟。 俾学者，庶免问程泣歧之叹！故曰：网目可寻矣！释文竟。

表 3-1：（15 表）始终心要解略钞

科判	正文
原序一	<p>觉王御世，以法利生。古德拈椎，应机施教。 故普光明殿，知识不分于八部龙天，耆闍崛山，得记均沾于四众弟子。 所以道迷心为生，生非定生。生原是佛，了心即佛。 佛非定佛，佛本是心。 心空也，则生佛一如。法空也，则生佛平等。空空也，则不坏假名。 心空者，真谛也。法空者，俗谛也。空空者，第一义谛也。 故曰三谛者，天然之性德也。 迷性成修，而生三惑。了性成修，而起三观。 观成谛显，惑破执亡，性具之道，一以贯之矣。 吾祖湛然公之《始终心要》者，法门之妙钥，实相之神符也。 欲登一切法空之座，离此何居？ 民七戊午，本寺开办观宗学舍，初为诸生发轫，即以是书为神符。 尝曰：诸君欲登清净法殿，入妙庄严幔者，宜先熟此为阶梯也。 甲子夏，绍兴佛学研究会，余仍假此为开蒙。 当演讲时，众中有骆子季和，聪明过人。 闻即了解，随闻随录。初不知其为何见解也，经一月，绍兴大云旬刊发现，首登是解。 始见钞序，心甚异之。继见钞文，心窃喜之。 曾谓本社诸生曰：是著虽非疏钞体裁，洵为演讲材料，宜留意。 不数期，竟成完璧，未始非法门中之要典也。 辅讲宝静，嘱方子远凡，付板流通，公诸同志。 经云：诸供养中，法供养最，非此之谓乎。</p> <p style="text-align: right;">释尊应世二千九百五十一年腊月除夕日 观宗老头陀谛闲述于本寺之密藏居</p>
原序二	<p>经云：人身难得，佛法难闻。 然既得人身矣，不知正思虑，遵正道，而日逐逐于五欲之中；务以彼我陵夺为快意，是人而犹未为人也。既闻法矣，不知寻文会义，通其理趣。 而徒执滞名言，以为尽沾法乳，是闻而犹未闻也。 雄之究心于竺典有年矣！向尝粗涉台宗之藩，见其网罗众典，千波竞翻！ 如入五都，如泛大海，令人目眩神荡，卒不能稍得旨趣。 然素稔其贯彻全藏，卓然名家，为不可不研之妙典。 特苦无师授，力难深入，而私心向慕，实未忘也。 孟夏之月，谛闲大师，来自四明。 卓锡于城之戒珠寺，出其手著《荆溪尊者始终心要解》多本，散诸徒侣。 持此书开讲三日，以普法施。听者云集，虽极一时之盛；但甫经一日，散去过半。 至三日，竟寥寥矣。吾独念当日世尊，于法华会上，开演一乘妙谛，一时退席者，至五千之多。其情况以视大师为何如耶！ 雄于是时，参预法席，见大师口讲手画，神采焕发。妙义宏宣，圆融无碍。 由是历耳会心，欣然有得。 举前顷之目眩神荡，百思而不得其要者，今则左右逢源，如盲得导。 独惜其讲仅三日，而不能时听圆音，为可怅也。 当大师演讲时，曾谓是法门要旨所在，谆谆听者，宜切心研究，必得真实受用。 雄体大师之训勉，且念前之困于自力，特就听时，凡关于原文外，别有发挥者，集其心力，随笔记录。 唯大师称性而谈，妙义滔滔，层见叠出，有刹那已过，不及记录者。 实于其讲，不能得其万一。退而深思，多有未饫。倘更日久，何以追索。 非即所谓闻而犹未闻乎。 窃不自揣，爰以当日法筵亲聆所得，缀诸原解条下，略当分疏。 庶于大师所解之理，更为明显。藉以备遗忘，资警发云尔。</p> <p style="text-align: right;">佛历纪元二千九百五十一年岁次甲子仲夏季 和骆印雄谨识</p>

表 3-2: (15 表) 始终心要解略钞

科判		正文
引言		<p>【解】登座谈玄，举笔载书。一则利于当世，一则益及将来。皆用文字，显第一义谛。以色声二尘，为正教体也。</p> <p>【钞】登座谈玄，则法藉言宣。举笔载书，则言赖文传。言语所及者近，故只利于当世。文字所垂者远，故可益及将来。世尊说法，阿难结集，历正法像法末法，而大教炳然者，其明证也。历代尊宿，或说法利众，或著书明道，莫不因经文而悟证，本悟证而述作。故曰皆用文字显第一义谛。第一义谛，即诸法实相，为究竟真理之名。深有理致曰义，审实不虚曰谛。圣智自觉所得，非言说妄想境界，唯证方知。声入于耳，而会于心者，言也。色寓于目，而通其理者，文也。耳目为根识，声色为尘境。尘缘识，识缘根，皆由一念无明而起。同是如来藏妙明觉性之所流出，缘起如幻，当体即性。所谓性非相不显，故以声色二尘，为正教体也。</p>
		<p>【解】然则徒以眼见耳闻，若不以言达意，随文入观，不过托之空言，载之牒策而已。须知文犹门也，言犹路也。即文以通其理，由言以了其心，始可谓之藉语言以显实相。从文字而起观照，由观照而还契实相也。</p> <p>【钞】中下根器，闻法时虽能了了，过后习气又来，故须修习观行，方获实证。此闻思修三字，不可不讲也。实相者，无相之相，相即是性，亦即觉体。实指其体，相指其用。一性之中，具备体用。观照者，对一切法，了知本无自性，因缘而有，不取不舍，乃破相显性之法。此观照二字，与《心经》观自在菩萨之“观”字，及照见五蕴皆空之“照”字同义。</p>
		<p>【解】《净名经》云：“诸佛解脱，当于众生心行中求”。今之具缚凡夫，谁曰不能用观道，使亲见自心佛乎？爰释台宗九祖《心要》，以供夫学佛者。</p> <p>【钞】生佛同秉此心，论性德，则生佛不二。论修德，则圣凡各别。其实在凡不减，由不觉而全真成妄。在圣不增，极究竟亦不过全修在性。如结水为冰，融冰成水，同一湿性。如转轮圣王，梦为蚊子。虽昏妄颠倒，寻臆□下。及其觉醒，依然王体。故曰诸佛解脱，当于众生心行中求。台宗，自北齐慧文大师，读《中论》偈，悟三观理，以授南岳慧思大师。隋智者大师得其传，栖天台山，始立五时八教，为一家宗说。时惟散说，至章安灌顶，始笔记而结集以成典籍。再传法华智威，天宫慧威，左溪玄朗，六传至荆溪湛然尊者。师本习儒，姓戚氏，世居晋陵荆溪，始尚以儒服讲道，旋受衣戒。晚归台岭，祖述所传。著为记文，凡数十万言。弹偏小而大宏圆顿之教，一时号中兴焉。</p>

表 3-3: (15 表) 始终心要解略钞

科判		正文
释题分二	甲一释文题	始终心要
		<p>【解】心、即吾人现前一念之心。本非肉团，亦非缘影。以肉团乃色法，缘影即非心的指圆明寂照，常住真心。所以无有内外、中间、过现、未来、分剂、方隅等虚妄之相也。</p> <p>【钞】现前一念之心，即是觉性。此觉乃绝待之觉，非依幻说觉。若依幻说觉，非真觉也。以其因尘而有，亦名为幻，属生灭法。言心而必言性者，表其非生灭也。肉团有形质，无灵知。凡夫以心居一身之中，血脉相关，遂以为此肉团，有了别作用。但人于睡眠，或死亡时，此肉团未尝不在，何以知觉全失。于此可见，缘影托尘而有。于色声香味触法境上，现起能缘影子，是虚妄分别想。离尘即无，故以缘影称之。其实为妄想而已。缘起无性，不为境转，曰觉。体用周遍，自在无碍，曰圆。应物随情，净虚不滞，曰明。唯其缘起无性，净虚不滞，故曰寂。唯其体用周遍，应物随情，故曰照。</p>

表 3-4: (15 表) 始终心要解略钞

释 题 分 二	甲 一 释 文 题	<p>肉团具形色，故有内外方隅之判。缘影属六尘，故有过现未来三际生灭之相。具质碍，即不能圆通周遍。有生灭，即不能常住不动。</p> <p>心本无念，对无知而假名为念。不念取舍，憎爱，苦乐。即是一切处无心。不生忆著，是为无念。无念者，无邪念，非无正念也。</p> <p>无正念，则有寂而无照，何以为觉！不几类于肉团之冥顽不灵乎？</p> <p>须知无念而念，斯为真念。真心本无住，对生灭，而假名为住。</p> <p>不住善恶，有无，内外。祇此不住一切处，即是真住处也。</p> <p>若有所住，则住此离彼，何以为圆？不几类于缘影之逐尘而驰乎？</p> <p>须知无住为住，斯为常住。圆明、寂照、常住、皆所以表现前一念之体用也。</p> <p>此现前一念心性，果非妄心。然亦不离妄心，而别有真心。迷者为妄，如水成冰。悟者为真，如冰还成水。湿性是同，坚流似异，故曰真妄同源，生佛不二。</p> <p>然理悟者暂，事迷者常。不经大彻大悟，实在解脱以后，不能作如是和会，而废功修。具缚凡夫，日处迷惑之中，而欲觅此一念心性，倘不依法修治。</p> <p>即使有得，亦非真心。以其不能离念，从作意而知。</p> <p>是前尘分别虚妄相想，即上文所谓缘影心，于六尘境上，属法尘。</p> <p>于六根门头，属意根。虽无生灭之相，而有生灭之影也。</p>
		<p>【解】要、即三谛也。</p> <p>【钞】依《大乘起信论》，表立三义：</p> <p>一、如来藏如实空义。空、即自心寂体。能泯一切法，此真谛理也。</p> <p>二、如来藏如实不空义。不空，即自心照体。能立一切法，即俗谛理也。</p> <p>三、如来藏如实空不空义。空不空，即自心寂照不二，常住圆明。</p> <p>能统一切法，即中谛理也。</p>
		<p>【解】迷之为三惑。见思、尘沙、无明也。</p> <p>【钞】按《大乘起信论》中，说染法本末五重，初唯一心为本源，二依此一心，开出二门。</p> <p>一、心真如门，所谓心性不生不灭。</p> <p>二、心生灭门。谓如来藏与生灭和合，名阿赖耶识。</p> <p>三依此识，复开二义：</p> <p>一者觉义，谓心体离念等。</p> <p>二者不觉义，谓不如实知真如法一故，不觉心动等。</p> <p>四依不觉故。生三种细相，一无明业相。依不觉故心动，说名为业。</p> <p>觉则不动，动则有苦，果，离因故。二能见相。依动故能见，不动则不见。</p> <p>斯于无生，妄见生灭。起心动念，而有转相，此妄心也。三境界相。</p> <p>以依能见故，境界妄现，离见则无境界。此是俱生法执。</p> <p>然妄心妄境，种子极细，非菩萨不见，是为根本无明。故名三细。</p> <p>由此而有六种粗相：</p> <p>一智相。依于境界，心起分别，爱与不爱故。是为分别法执，此尚属根本无明。</p> <p>二相续相。依于智故，生其苦乐。举心起念，相应不断故。自此流出，有枝末无明矣。</p> <p>三执取相。依于相续缘念境界，住持苦乐，心起著故。乃思惑也。是为俱生我执。</p> <p>四计名字相。依于妄执分别，假立名言相故。乃见惑也。是为分别我执。</p> <p>五起业相。依于名字，寻名取著，动于身口，造种种业故。</p> <p>六业系苦相。以依业报，受轮回苦，不得自在故。</p> <p>古德云：“无明为因生三细，境界为缘长六粗”。此细相粗相，相生之次第也。</p> <p>夫真如不守自性，迷妙明为无明。由因中痴，而生三细，为根本无明。</p> <p>由缘中痴，而生六粗，为枝末无明。由根本无明，而生枝末无明。枝无明，思惑也。</p> <p>末无明，见惑也。于是迷头认影，炫乱反覆，日颠倒是于森罗万象之中。</p> <p>广之百界千如，三千性相，层见叠出。</p> <p>一如空中之尘，恒河之沙，纷扰不了，而为尘沙惑矣。</p> <p>推原其故，最初皆由一念不觉而起。故《起信论》五重染法，以一心为本源。</p> <p>而本文原解，亦以迷之为三惑。迷者，迷此一念不觉之心，非心外别有三惑。</p> <p>譬如洪涛细浪，无非海水之变现相用而已。若论无明，境界极细，是黑闇之义。</p> <p>不在内，不在外，不在中间，乃一假名。</p>

表 3-5: (15 表) 始终心要解略钞

释 题 分 二	甲 一 释 文 题	<p>今试问心在何处，自内至外，自顶至足，遍寻不得。 祇有黑漆漆地，即无明也。 烦恼一起，无明即现，是为枝末无明。 若根本无明，则大而无外，小而无内，遍一切处。 枝末无明无体，而尚有根。 根本无明，并根无之。谓之根本无明者，因其为枝末无明之根本，非其有根也。 然则根本无明，从何处来？并无来处。 一念不觉，即是无明。真智一照，无明即断。 如灯能破闇，全体即是如来大光明藏矣。故无明无体，真如无相。 非离无明，别有真如。在未悟以前，内而身心，外而世界，俨然是真。 及至大悟以后，方知一切身心世界，并无实体。如梦既觉，了不可得。 若论其要，不出唯识家之三自性：一圆成实性。二依他起性。三遍计执性。 相不自相，依性而起，缘会而有，即依他起性。不觉为因，展转变现为缘。 非有而有，由是起分别爱憎，即遍计执性。然既依他起，本无自性。 诸有如幻，当体即空，唯是一心，心外无法，本无分别，有何执取？ 则当体即成圆成实性矣。 故知最初无明，是依他起性，执之为遍计执性。遍计，惑也。 由惑而造业，故受轮回之苦。 其病在一执字，若能不执，则无明性空，我法二执皆破，何来三惑？ 但凡夫离依他起性，固无心可言。须知依他，即是圆成。 然必待一念不生，寸丝不挂，斯为真心显露，本体全彰。证到自知，此固难以言传也。</p>
		<p>【解】悟之为三因。正因、了因、缘因也。 修之为三止三观。体真止，空观。 方便随缘止，假观。息二边分别止，中观也。 证之为三智。一切智、道种智、一切种智也。 成之为三德。法身、般若、解脱德也。 【钞】正因、对圆成实性。缘因、对依他起性。 了因、对遍计执性。圆成实有，依他如幻，遍计本空。因该果海，果彻因源。 能悟及此，当体即佛。故亦名三因佛性。 三止三观，是因病立方，用药之法也。 三智三德，是修证所得之果也。义详下文，兹姑不赘。</p>
		<p>【解】至果成三身，法身、报身、应身也。 【钞】三身之义有二： 一依法相宗，以出缠真如为体。 但是凝然不变之性，在缠名如来藏，出缠与无为功德为所依，故名法身。 报身者，酬因名报。谓诸佛菩萨，藏识具有菩提种子，在因中时，障覆不现。 由圣道力，断障破惑，令从种起。直至等觉位后，解脱道中，转赖耶识成圆镜智。 于色究竟天，坐华王座。十方诸佛，流光灌顶。根尘相好，彻周法界。 受用法乐，不对机宜，名自报身。即以真无漏五蕴为体，复由依定起用。 应十地机，令他受法乐，名他报身。二报开合，随时说异。应身者，变现为义。 依前报身后得智中，起大悲心。依大悲心，现三类身。 一者，千丈大化身，应地前机，说大乘法。 二者，丈六小化身，应二乘机，及诸凡夫，说三乘法。 三者，随类化身，谓猿中现猿，鹿中现鹿等。 此他报身，及三类化身，皆以无漏五蕴为体。 二依法性宗所说，三身依体、相、用、三大而立。 《起信论》云： 一者体大。谓一切法，真如平等，不增减故。谓性体当相，即法身也。 二者相大。谓如来藏，具足无量性功德，依不空藏性德本具。 修行出障，与此相应，名报身也。三者用大。能生世间，出世间，善因果故。 谓佛以如幻三昧，随类各应，名化身也。 法身，中谛所证。报身，真谛所证。化身，俗谛所证。</p>

表 3-6: (15 表) 始终心要解略钞

释 题 分 二	甲 一 释 文 题	<p>【解】始终二字，赅六即，通迷悟，含修证，收因果也。以迷悟言，理即为始。以修证言，名字即为始。以因果言，观行即为始。皆以究竟即为终也。言六、以事释。不无迷悟、修证、因果、之殊。言即、以理明。</p> <p>则三惑、三因、三止、三观、三智、三德、三身，皆即三谛。无二体也。</p> <p>然则迷悟本空，修证亦幻。全性起修，全修在性，始终一贯。</p> <p>迷者悟者，修者证者，皆三谛也。事则始终宛然，故有六。</p> <p>理则始终不二，故曰即。明于斯，乃知一心之要旨也。释题竟。</p> <p>【钞】六即者，凡夫只具性德，而无修德，名理即。</p> <p>初发心人，闻觉性之名，而未悟理，为名字即。从此修观行，为观行即。</p> <p>修之相似解发，为相似即。由是本觉佛性，分分而显，以分破力故，名分证即。</p> <p>待至由等觉，而契妙觉，断尽无明，为究竟即。始则因不觉而迷三谛，成三惑。</p> <p>继则修三止三观，以对治三惑，而显三谛。即以悟三因，而证三果。</p> <p>从所证之位次言，由浅而深，故分为六。</p> <p>约所显之理体论，迷悟同源，位位不二，故名为即。</p> <p>即不妨六，六处常即，故得六而复即也。由此言之，可知所修者，是修幻，而非修性。</p> <p>以本体具足，不加修为故。</p> <p>《圆觉经》所谓诸幻尽灭，觉心不动，离幻即觉，亦无渐次等语，皆足证始终一贯之理。</p>
	甲二列人题	荆溪湛然尊者原著

表 3-7: (15 表) 始终心要解略钞

科判		正文	
释 文 分 三	甲 一 总 标 三 谛 性 德 分 二	乙 一 总 标	<p>夫三谛者，天然之性德也。</p> <p>【解】首句标。夫、发语之端也。三谛、真俗中也。</p> <p>次句叹，谓称性功德，具足河沙之多。虽迷不减，悟亦不增。</p> <p>不假修有，何待证成。故如天之自然受用，吾人日用自不知耳。</p> <p>【钞】含生同具，本诸天然。应物无方，备足众德。</p> <p>圣凡判乎迷悟，归元初无二致。不假修有，因修而显。不待证成，须证方知。</p>
		乙 二 列 释 分 四	<p>中谛者，统一切法。</p> <p>【解】中、不偏不倚也。谛、审实不虚也。一切法者，一、尽际之词。</p> <p>切、赅括之谓。略则根尘识界，广则百界千如，处中而言，即五位百法也。</p> <p>此等诸法，原无别体，故以中谛而总统之，即自性之体大也。</p> <p>【钞】《大智度论》曰：一切法，略说有三种。</p> <p>一者有为法，二者无为法，三者不可说法。</p> <p>天亲菩萨，因世尊谓一切法无我，一言，而造论，建立百法。</p> <p>其中色法十一，心法八，心所法五十一，不相应法二十四。</p> <p>此九十四法，皆从众生心中，造作而出，概属有为。</p> <p>后立无为法六，寂寞恬虚，湛然常住，随顺法性，无所造作，故属无为。</p> <p>合之成百法，即以明一切法三字也。下列二种无我，既以明无我二字。</p> <p>意显以前百法，皆因有我而出，不但九十四有为法，难免我法二执之萦扰。</p> <p>即后之六种无为法，犹于微细我法二执，未能双忘。盖有我，即是无明。</p> <p>既住在无明里，故一一法都非真常。</p> <p>必无我方显性灵，既会归性灵上，故一一法皆成妙谛。</p> <p>由是会八识成一识，复化一识为八识。</p> <p>分之合之，皆是二空妙境，全显一真法界。</p> <p>即《智度论》所谓不可说法矣。</p> <p>以上所述，百法分为五位。</p> <p>其中以八种心法为主，五十一心所法，是依心所起，为心家本有法，离心不能独生。十一色法，为心之影象。</p> <p>心生则生，心灭则灭，亦非心外之物。</p> <p>二十四不相应法，皆是心境互相交涉所成之假相，非是离心而有。</p> <p>心识中含有染净二分，六无为法，乃是净分所显，亦为心家固有之法。</p>
	甲 一 总 标 三 谛 性 德 分 二	丙 一 中 谛	

表 3-8: (15 表) 始终心要解略钞

释文分三	甲一总标三谛性德分二	乙二列释分四	丙一中谛	<p>虽开百法，实唯八法，而心体圆明，本无可表。所表唯识，由是立为八识（眼、耳、鼻、舌、身、意、末那、阿赖耶。）八识以阿赖耶识为主。</p> <p>发之于外，必因眼、耳、鼻、舌、身、意、六识而显。</p> <p>但六识依根而生，接尘而起。色、声、香、味、触、法、为六尘。</p> <p>故以六根六尘六识，为十八界。以此十八种类，各有界限、作用、不同也。</p> <p>界虽十八，实唯六识。而六识实唯一识，一识仍不出一心。</p> <p>吾人现前一念之心，全真成妄，全妄成真，终日不变，终日随缘。</p> <p>夫不随佛界之缘，而念佛界，便念九界。不念三乘，便念六凡。</p> <p>不念人天，便念三途。不念鬼畜，便念地狱。以凡在有心，不能无念。</p> <p>凡起一念，必落十界中之一界。更无有念出十界外者，以十法界更无外故。</p> <p>故每起一念，即为一受生之缘。</p> <p>若此心能与平等大慈大悲，依正功德，以及万德洪名相应，即念佛法界也。</p> <p>能与菩提心，六度万行相应，即念菩萨法界也。</p> <p>以无我心，与十二因缘相应，即念缘觉法界也。</p> <p>以无我心观察四谛，即念声闻法界也。</p> <p>或与四禅八定，以及上品十善相应，即念天法界也。</p> <p>若与五戒相应，即念人法界也。</p> <p>若修戒善等法，兼怀嗔慢胜负之心者，即落阿修罗法界。</p> <p>若以缓软心，念下品十恶，即堕畜生法界。</p> <p>或以缓急相半心，与中品十恶相应，便堕饿鬼法界。</p> <p>若以猛炽心，与上品十恶相应，即堕地狱法界。此十法界，本于一真。</p> <p>由一真法界，而开为十法界。而十法界，仍不出一心之所造。</p> <p>随起一心，必落一界。而一界显起，九界冥伏。</p> <p>非是没有，所谓心无二用，善起必恶伏，既伏亦必理具。</p> <p>故知一念虽落一界，而一念之中，实具足十界。</p> <p>以一一界必各互含，是则十界，即有百界。</p> <p>一界各具十如（十如者，即《法华经》所谓如是相、如是性、如是体、如是力、如是作、如是因、如是缘、如是果、如是报、如是本末究竟等是也。）则百界即有千如。</p> <p>介尔一心，炳然顿具。惟一念体圆，名为理具。随起一念，即名事造。</p> <p>而理必有事，断无事外之理。事必有理，断无理外之事。</p> <p>而其实皆圆具于一念心中，所谓无不从此法界流，无不还归此法界也。</p> <p>推原百界，起于十界，而十界本于一真。</p> <p>由真如不守自性，开为根尘识十八界，因根尘识相接，而百法齐开。</p> <p>因此而一法界，开为十法界。十界既具，百界朗列。由微至著，自简而繁。</p> <p>辗转相因，可得而数焉。故曰略则根尘识界，广则百界千如。</p> <p>处中而言，即五位百法也。</p> <p>但非八种心识，则十八界与百法，均不成立，二者不立，即十法界之义不成。</p> <p>而八种心识，仍不外乎一念心性。</p> <p>一念之所包者广，故曰体大，此中谛理也。</p>
				真谛者，泯一切法。
			丙二真谛	<p>【解】真者无伪，即空寂也。泯者混合，即融会也。</p> <p>意谓一切诸法，原无自性，当体即空。不过缘会则有，缘散则无。</p> <p>称真而观，当处寂然，了不可得。融通会合，本来无相。即自性之相大也。</p> <p>【钞】《中观论》云：“未曾有一法，不从因缘生。是故一切法，无不是空者”。</p> <p>又云：“因缘所生法，我说即是空”。</p> <p>《起信论》云：“一切诸法，唯依妄想，而有差别。若离心念，即无一切境界”。</p> <p>意谓法若实有，则不假因缘。既假因缘，即无自性。</p> <p>且法既因缘生，故即法即空。如百法中八种心法，缘阿赖耶识而起。</p> <p>辗转引起一切，流为百界。苟非无始以来，晦昧真性。</p> <p>则一切法，泯然无迹，浑是一真法界。是知一切法，因无明而起。</p> <p>无无明，则无一切法。谓之曰空，其理皎然。但虽言空，不碍缘起。</p>

表 3-9: (15 表) 始终心要解略钞

释文分三	甲一总标三谛性德分二	乙二列释分四	丙二真谛	<p>异于幻空不实，是故曰真。</p> <p>《金刚经》云：“如来说一切诸相，即是非相”。</p> <p>又云：“所言法相者，如来说即非法相，是名法相”。</p> <p>是知无相之相，其相斯大，此真谛理也。</p>
			俗谛者，立一切法。	
			丙三俗谛	<p>【解】俗者俗有，无法不备也。立者建立，万象森然也。</p> <p>一切法者，天亲菩萨约为五位百法。</p> <p>所谓色法十一，心法八，五十一个心所法，二十四个不相应，六个无为成百法。</p> <p>略则内六根，外六尘，中六识，谓三六十八界也。</p> <p>广则三千性相，百界千如，数繁不赘，详见《教乘法数》。</p> <p>称俗而观，不舍一法。事事无碍，相相宛然。即自性之用大也。</p> <p>【钞】一念心起，具足百界。</p> <p>而其中即含三千性相，所谓国土世间一千，山河大地日月星辰是也。</p> <p>五阴世间一千，染净一切色心是也。</p> <p>众生世间一千，四圣六凡假质是也。一念心起，三千性相一时起。</p> <p>一念心灭，三千性相一时灭。念外无一毫法可得，法外无刹那念可得。</p> <p>一念之间，具足诸法。刹刹尘尘，无余无欠。</p> <p>繁兴大用，横遍竖穷，此俗谛理也。</p>
			丁一显非前后	<p>举一即三，非前后也。</p> <p>【解】夫法性无为，不堕诸数。须知三谛，三非定三，约义说三。</p> <p>一非定一，据理说一。说三说一，皆随情耳。</p> <p>从通而言，一中一切中，无真无俗而不中，则三谛都统理而绝待也。</p> <p>一真一切真，无中无俗而不真，则三谛俱混合而绝相也。</p> <p>一俗一切俗，无真无中而不俗，则三谛并建立而宛然也。</p> <p>所以举一即三而不纵，非前后也。言三即一而不横，非并列也。</p> <p>【钞】三谛不出一心，而一心本具寂照。</p> <p>寂中有照，寂而非寂，则真谛即是中俗。</p> <p>照中有寂，照而非照，则俗谛即是真中。寂而常照，三千宛尔。</p> <p>照而常寂，三际泯然，是中谛亦即真俗。故曰举一即三，非前后也。</p> <p>《止观·五》云：介尔一心，三千具足。亦不云一心在前，一切法在后。</p> <p>亦不言一切法在前，一心在后。</p> <p>《辅行·五》中云：言介尔者，谓刹那心，无间相续，未曾断绝。</p> <p>才一刹那，三千具足，即此意也。</p>
	甲二别明三惑覆障分三	乙一总标	丁二显非造作	<p>含生本具，非造作之所得也。</p> <p>【解】凡血气之属必有知，故曰含生。凡有知者必同体，故曰本具。</p> <p>此指真净明妙，虚彻灵通之心。非一非三，而三而一之谛理。</p> <p>即前云天然之性德者是也。</p> <p>既云天然，不假造作，迷时无失，悟亦无得。故曰非造作之所得也。</p>
				悲夫！秘藏不显，盖三惑之所覆也。
				<p>【解】悲夫，叹词也。谛理非他，是吾人固有之真心。</p> <p>如衣里明珠，不逢亲友指示，其人不知。所谓怀珠作丐，故可叹耳。</p> <p>不知自心之妙曰秘，含于烦恼垢中曰藏。</p> <p>从来未悟，虽常现前，迷不自知，故曰不显。</p> <p>三惑谓见思、尘沙、无明惑也。盖、推源之词也。</p> <p>意谓，吾人固有灵妙之真心，所以秘藏不现前者，盖是迷此一心三种妙谛。</p> <p>迷、即不了也。不了真谛，起见思惑。不了俗谛，起尘沙惑。</p> <p>不了中谛，起无明惑。以迷惑故，虽现前而不知。</p> <p>如眼被翳障，覩面而不相识也。</p> <p>然三惑无体，全依三谛为体。如人迷方，依方故有迷也。</p> <p>问：惑性本空，无相可得，安能覆谛。</p> <p>答：即以不了为覆，非同以物覆物也。</p>

表 3-10：（15 表）始终心要解略钞

释 文 分 三	甲 二 别 明 三 惑 覆 障 分 三	乙 一 总 标	<p>【钞】《法华经·五百弟子受记品》云：</p> <p>“譬如有人，至亲友家，醉酒而卧。是时亲友，官事当行，以无价宝珠，系其衣里，与之而去。其人醉卧，都不觉知。起已游行，到于他国。</p> <p>为衣食故，勤力求索，甚大艰难。若少有所得，便以为足。</p> <p>于后亲友，会遇见之，而作是言：咄哉丈夫！何为衣食，乃至如是。</p> <p>我昔欲令汝得安乐，五欲自恣，于某年日月，以无价宝珠，系汝衣里。</p> <p>今故现在，而汝不知。勤苦忧恼，以求自活，甚为痴也。</p> <p>汝今可以此宝贸易所须，常可如意，无所乏短”。</p> <p>此喻众生本具佛性，不用佛法对治，终难显发。</p> <p>及既显发，亦是本有之物，非从外得。特溺身五欲之场，逐境移情，不知自返。</p> <p>三惑蕴结，甘受轮转，反不明自身本可成佛，而以退居下流为得计。</p> <p>与怀珠作丐，又何以异？秘藏者，即《楞严》所谓如来藏妙真如性。</p> <p>本体不失曰“藏”，染污不明曰“秘”。</p> <p>在大彻大悟之人，则其本具全体大用，炳然齐彰。触处洞然，实无所谓秘藏。</p> <p>唯其迷于三惑，遂致隐而不露。故不了真谛，则心随境迁，为物所转。</p> <p>譬彼病目，生空中华，认为真有，炫乱于前，执取于后。</p> <p>而见思惑以起，不了俗谛。则不知吾性周遍，具足恒沙，本有如是妙明。</p> <p>譬诸幻师，种种变现。皆由己作，诤为新得。昏昏扰扰，随处颠倒。</p> <p>而尘沙惑以起。不了中谛，于无我中，横计为我。因起二执，遂生二障。</p> <p>众过繁兴，而无明惑以起。然三惑全依三谛，如以绳为蛇，无别有蛇。</p> <p>不过因迷悟变现而异，故曰即以不了为覆。</p>
		乙 二 列 释	<p>故无明翳乎法性，尘沙障乎化导，见思阻乎空寂。</p> <p>【解】此释三惑覆三谛也。法性即中谛。前云统一切法者，言法性也。</p> <p>化导指俗谛。俗谛门中，一切有情，为所化导也。空寂即真谛。</p> <p>谓一切法本来寂灭，终归于空也。无明，根本惑也。尘沙，见思，枝末惑也。</p> <p>谓不了中谛，一中一切中，离边无中，空有即中也。不了，即无明之异名辞耳。</p> <p>不知俗谛门中，一切诸法，能化所化，唯是假名，各无实体。</p> <p>则一假一切假，离真中无假，真中俱假也。此惑数多，如尘若沙，从喻立名也。</p> <p>不解诸法无生，依他而起。当体本空，则一空一切空。离俗中无空，俗中皆空也。</p> <p>以不解故，妄于诸法上，起见思惑，执我我所，此惑从谬解立名也。</p> <p>翳障阻三字，即覆之变名词耳。</p> <p>【钞】无明由于不觉，法性即是真如。无明无性，以真如为体。</p> <p>真如为染净依，随缘不变，能生万法。却烦恼已，乃得见之。</p> <p>若一念不觉，则全真成妄。而本具之法性，不能自显。</p> <p>即可知无明翳乎法性，以真如为诸法之性，故统一切法。</p> <p>尘沙由于触境生著，能了知万法唯识，则百界千如，无法可得。</p> <p>身入尘劳，便成解脱。淫坊酒肆，即是道场。不能了此，则事事缠缚，自他两失。</p> <p>即可知尘沙障乎化导，悟俗谛，斯随处可以行化。故立一切法。</p> <p>见思起于执有，不知法从缘起，本无自性。以其无性，当体即空。</p> <p>所言一切法，即非一切法。离心意识，实相乃证。</p> <p>若知见立知，则病随药转，惑业炽然。</p> <p>即可知见思阻乎空寂，以依他起，故泯一切法。</p> <p>依无明而不了，故不了为无明之异名词。能化者诸佛，所化者众生。</p> <p>自世尊说世谛因缘，及破相显性，以至法华开权显实，授记成佛，皆药随病转。</p> <p>实际理地，不立一法。故曰说法四十九年，未曾说着一字。</p> <p>又曰：若言如来有所说法，即为谤佛。</p> <p>又曰：如是灭度无量无边众生，实无有一众生如来度者。此即能化之假。</p> <p>又曰：众生众生者，如来说非众生。</p> <p>又曰：如来普观法界一切众生，具有如来智慧德相。此即所化之假。</p> <p>一切法无自性，故曰空。一切法有形相，故曰假。</p> <p>然非离假而有空，非离空而有假，因假说空，因空说假。</p> <p>然则空假亦是对待，既是对待，两不可执，当体即中。</p> <p>但中对二边而立，离边无中，则中即空假也。</p> <p>故曰一中一切中，一假一切假，一空一切空。</p>

表 3-11: (15 表) 始终心要解略钞

释文分三	甲二别明三惑障分三	乙三结显	然兹三惑，乃体上之虚妄也。
			【解】然、转语也。三惑无体，唯是假名。如空里狂花，梦中幻境。空原无花，花由目病。梦本无境，境由心迷。乃彻底不真，故曰虚妄。体，即三谛也。 【钞】三惑，依不了三谛而起，故以三谛为体。所言惑者，特从谬解立名耳。
	乙一引征		于是大觉慈尊，喟然叹曰：真如界内，绝生佛之假名，平等慧中，无自他之形相。
			【解】无明大梦，虽十地等觉诸大士，睡眠未醒。唯佛一人，可称大觉。乃我本师大慈悲父，称慈尊也。喟然，是叹声。曰下，是叹言。前是祖叹，今是佛叹也。真如平等，都指真心妙谛。其性不妄曰真，无分剂方隅等虚妄相故。不异曰如，无生灭垢净等差别异故。不高不低曰平，离圣解凡情见故。无党无偏曰等，情与非情悉周遍故。界慧二字，指妙谛之范围。范围宽大，横竖赅罗也。众生诸佛，皆假名耳。自己他人，皆妄相也。妙谛性中，都无是事。故曰绝无。
			经云：妙性圆明，离诸名相。本来无有世界众生，论云：离名字相，离心缘相，究竟平等，不可变异。此之谓也。
			【钞】《华严经》云：佛子！无一众生，而不具有如来智慧德相。但以妄想执著，而不证得。真如是体，平等是相，横罗竖赅是用。十地：一欢喜地，二离垢地，三发光地，四焰慧地，五难胜地，六现前地，七远行地，八不动地，九善慧地，十法云地。以上十地，地地各断一品无明，证一分中道。更断一品无明，入等觉位，始名一生补处。犹有一品无明，故有一生。过此一生，即补妙觉之处矣。
	甲三正示三观明修分四	乙二反显	但以众生妄想，不自证得，莫之能返也。
			【解】众生、乃九界通称。一向在迷，从来未悟，不了真心，用诸妄想，故曰不自证得。妄想、指三惑也。谓用见思，不证真谛。用尘沙，不证俗谛。用无明，不证中谛。一向随想流转，不能返妄归真也。随见思流，名六凡众生。随尘沙流，名二乘众生。随无明流，名大道心众生。 【钞】众生通于九界。菩萨因情识尚在，无明未尽，故名大道心众生。罗汉喜涅槃，菩萨上求佛道，仍是法爱。无明未尽，不出变易生死，直至成佛，方破微细无明，而爱能永断。若博地凡夫，则苦恼众生耳。又世间六凡，有枝末无明。出世三圣，有根本无明。故同名众生。具五阴曰众，发生四大曰生。
	乙三明修分四	丙一初明观法	由是立乎三观，破乎三惑，证乎三智，成乎三德。
			【解】由是，承接之词。承上文，接下文故。立乎下，佛祖用大乘法药，对治众生之心病也。立观是用药，修观是服药，破惑是除病，证智成德，乃见效复元也。山家用文，三谛准《仁王经》。三观准《璎珞经》。三惑准《智度论》。三智准《大品般若经》。三德准《大般涅槃经》也。
		丙二次论修证	空观者，破见思惑，证一切智，成般若德。 假观者，破尘沙惑，证道种智，成解脱德。 中观者，破无明惑，证一切种智，成法身德。
			【解】此为不得意者，作次第说耳。其实圆顿行人，于名字位中，圆悟一谛三谛之理。于观行位中，圆起一观三观之修。全性德而起修德。相似位中，粗垢任运先落，脱四住烦恼也。分证位中，圆破三惑，圆证三智，圆成三德。所谓一悟一切悟，一修一切修，一破一切破，一证成一切证成也。文虽次第，意在一心耳。知诸法无性，而不起分别。于此相应，名空观。达诸法如幻，唯是假名。于此相应，名假观。观了诸法，非有非无，不一不异，若时若处，无不相应，名中观也。

表 3-12: (15 表) 始终心要解略钞

释文分三	甲三正示三观明修分四	乙三明修分四	丙二次论修证	<p>于三止中，空观，即体真止。谓体解无性，当体即真故。假观，即随缘止。谓识得假名，到处可随缘故。中观、即息边止。亦名不止止。</p> <p>谓了非有无一异，则二边俱可熄灭，不止而止也。</p> <p>一切智者，明知诸法本空，无二相也。</p> <p>道种智者，明知十界种性，差别不同也。</p> <p>一切种智者，明见佛性，离四句，绝百非，惑解同源，生佛莫二也。</p> <p>彻照心源，名般若。究竟无缚，名解脱。一切俱是，名法身。</p> <p>各具常乐我净，故三皆称德也。</p> <p>【钞】举一备三，无有偏缺，故名圆。唯其举一备三，不由渐次，故名顿。谓一切众生，皆有佛性。有佛无佛，性相常住。</p> <p>又一色一香，无非中道等言，或从善知识，及从经卷，闻见此言，为名字即。</p> <p>《妙宗》云：名字即佛，修德之始，闻前理性，能诠名也。</p> <p>异于全不闻者，故云乎尔。若但闻名口说，如虫食木。</p> <p>偶得成字，是虫不知是字非字，必须心观明了，理慧相应，行如所言，言如所行，是谓观行即。由圆观力，相似解发。</p> <p>如钻木取火，暖相先现。如消坚冰，渐令湿润。</p> <p>如□似金，若瓜比瓠，故名相似即。因相似观力，分破分见。</p> <p>如木出火，还烧于木。如冰成水，还泮余冰。故名分证即。</p> <p>圆道满足，惑无不破，德无不显。如火出木尽，如冰尽水澄，故名究竟即。</p> <p>约修行位次，从浅至深，故名为六。约所显理体，位位不二，故名为即。</p> <p>是故深识六字，不滥上圣而增慢。委明即字，不生自屈而甘劣。</p> <p>三谛为性德，止观为修德。一念豁破无明，是为圆破。</p> <p>一悟一切悟者，圆悟也。一破一切破者，圆破也。</p> <p>一证成一切证成者，圆证也。随举其一，三者咸得，非圆而何？</p> <p>四住即四住地：一见爱住，二欲爱住，三色爱住，四无色爱住。</p> <p>脱四住烦恼，能出三界生死。</p> <p>《大乘止观》云：所言止者，谓知一切法，从本以来，性自非有，不生不灭。但以虚妄因缘故，非有而有。然彼有法，有即非有，唯是一心，体无分别。</p> <p>作是观者，能令妄想不流，故名为止。一止皆具三止，而止中有观。</p> <p>知一切法之知字，即观也。</p> <p>知得如此，则不起三惑，妄想遂得不流，亦即是止。</p> <p>又云所言观者，虽知本不生今不灭，而以心性缘起，不无虚妄世用。</p> <p>犹如幻梦，非有而有，故名为观。</p> <p>虽知本不生今不灭，即第一义谛，即圆成实性。</p> <p>此知字，即从上文知一切法之知字而来。圆成实随缘而起，故有依他起性。</p> <p>然缘生而本体未尝生，缘灭而本体未尝灭。</p> <p>前无始，后无终，中间无现在，此即不生不灭也。</p> <p>法虽不生不灭，而随染缘，以起世用，非有而有，乃为遍计执性。</p> <p>识得此理，故名为观。一观皆具三观，而观中有止。</p> <p>作如是观，则妄想不流，亦即是止。息二边分别止，二边、指一切对待法言。</p> <p>如空有、我无我、常无常、大小、高下、长短、亲疏等：</p> <p>凡有对待，皆是二边。</p> <p>对待法本无实体，皆由比较而生，如大小对待也。大非真大，因小见大。</p> <p>小非真小，因大见小是也。今对于一切境，不起分别，故谓之息。</p> <p>不著空有，不偏一法，无边可止，即边即中，并无二边，有何可止。</p> <p>盖不期止而自止，故可谓之不止止。凡举一对，便成四句。</p> <p>且就有无言之，若云有，是增益谤。若云无，是损减谤。</p> <p>若云亦有亦无，是相违谤。若云非有非无，是戏论谤。既俱有过，故须远离。</p> <p>他如一异、断常等，例此应知。</p> <p>上四句中，每句演有、无、亦有亦无、非有非无四句，便成十六句。</p> <p>十六句中，有过去、现在、未来三世，共成四十八句。</p> <p>每句分已起、未起，便成九十六句。</p>
------	------------	--------	--------	--

表 3-13: (15 表) 始终心要解略钞

释文分三	甲三正示三观明修分四	乙三明修分四	丙二次论修证	<p>带根本四句，即成百句，皆无实义，故云非也。 由破我执之功，则四句百非，纤毫不起矣。 一切智，即无师智。 据《大乘止观》意，谓无师智，了达十界一相不由他悟故。 又谓三智一心中得，不从他授故。道种智，即自然智。 了达三千性相，无量差别，不由作意故。 谓一心法尔，具足三智，能与圣道为因故。 一切种智，即无碍智，了达一切无相。无相无不相。 一一相中，具见一切诸法真实之相，究尽边底，无障蔽故。 三谛并中，无隔碍故。由是推之，证一即三，三而一者也。 《起信论》云：诸佛如来，离于见相，无所不遍，心真实故。 即是诸法之性，自体显照，一切妄法，有大智用。 无量方便，随诸众生，所应得解，皆能开示种种法义，是故名一切种智。 《仁王经》云：满足无漏界，常净解脱身。寂灭不思議，名为一切智。 盖自体显照一切妄法，有大智用。离于见相，无所不遍。 及寂灭不思議，皆一切智也。随诸众生，所应得解。 开示种种法义，及满足无漏界，常净解脱身，即道种智也。 合二说观之，不愈可明，一智备具三智，一证一切证之理乎。 法身德为本觉，正因性。般若德为始觉，了因性。 解脱德为究竟觉，缘因性。 且法身为觉满，般若为自觉，解脱为觉他。觉满则体大，更无可上。 自觉则相大，不可相见。觉他则用大，放光现化。体相用，本是圆成。 体则离过绝非，相则竖穷横遍，用则具足恒沙。 成此三德，则可以作三十二应，随类现身，而果成三身矣。 自古不变曰常，从来无苦曰乐。随处自在曰我，随地不染曰净。</p>
			丙三明非异时	<p>然兹三惑、三观、三智、三德，非各别也。非异时也。天然之理，具诸法故。 【解】此为得意者，作圆融具德说耳。此本旨也。意显迷悟修证，破立同时。 不离当念，故非各别。同在刹那，故非异时。能破是观，所破是惑。 能证是智，所成是德。能所不二，修证一揆。 性具一宗，迴超诸说者，良在兹焉。 【钞】夫因迷谛成惑，复因修观而显觉。能了本觉之理，即成始觉。 不有始觉，何至究竟？极其究竟，始知吾心不离当处，本自明觉。 一而三，三而一，皆不出一心之妙，是谓圆证圆成，故曰能所不二，同在刹那，此所以为始终心要也。</p>
			丙四明非次第	<p>然此三谛，性之自尔。迷兹三谛，转成三惑。 惑破藉乎三观，观成证乎三智，智成成乎三德。 从因至果，非渐修也。说之次第，理非次第。 【解】此结翻迷成悟，从性起修，成因证果，展转相由也。 意谓迷一心而起三惑，无别有迷，即迷此三谛也。 如依方故有迷，惑东谓西也。悟一心而为三因，无别有悟，即悟此三谛也。 如悟东西之方，分明不惑也。 修一心而为三止三观，无别有修，即依三谛而修也。 如人既不迷东西之路，可直道而行也。依真谛而修，为体真止，名空观。 即观一念心，当体了不可得也。依俗谛而修，为随缘止，名假观。 即观一念心，当下历历明明也。依中谛而修，为息边止，名中观。 即观一念心，当了不可得时，正历历明明；当历历明明时，正了不可得。 如是则能观之观，空假不二。所观之境，真俗不二也。 证一心而为三智，无别有证，证此三谛也。 成一心而为三德，无别有成，成此三谛也。 如人就道而行，得路还家也。 止观是因，智德是果。因果本乎一心，故非渐修。 始终不离当处，故非次第，同一三谛之理耳。</p>

表 3-14: (15 表) 始终心要解略钞

释文分三	甲三正示三观明修分四	乙三明修分四	丙四明非次第	<p>【钞】止观虽分为三，其实修一含三，即如修体真止、空观，随处皆用此工夫，即是方便随缘止、假观也。又对外遇境，不起分别，则息有。</p> <p>对内不以静为究竟，则息空。即是息二边分别止、中观也。</p> <p>任修其一，三者具足。</p> <p>所观一念心，即现前一念之心，亦即无念无住之圆成实性也。</p> <p>当此前念已灭，后念未生。中间孤孤一念，为能观之智。</p> <p>观此本性无念之境，初次用功，未忘能所。久久境智一如，能所两忘矣。</p> <p>然切不可将已灭之前念，为所观之境，是为至要！</p> <p>但以智观境，此智并非真智，仍是情识。特下手时，不能不借之以为用耳。</p> <p>若欲知修证功夫得否，三惑断否，自己亦可试验。</p> <p>即如平日临事之时，境界当前，对于顺境，能不起贪慕否？</p> <p>对于逆境，能不起嗔恶否？对于眷属，能不起爱恋否？</p> <p>对于他人，能不起轻慢否？贪嗔爱慢，为根本烦恼。谄曲嫉妒，是小随烦恼。</p> <p>若根本虽除，而微细之相，难保不生，尤须注意！</p> <p>果其贪嗔痴慢等，对境不生，便是功夫得力。</p> <p>果其彼我恩爱等，一切寂灭，便是惑业已断也。</p>
				大纲如此，网目可寻矣！
		乙四总结	<p>【解】大纲、指心要。网目、指教眼也。教法无量，犹之弥天之网。</p> <p>即以谛观为纲，性修为目耳。三谛原一法，佛说种种名，龙树悟之而造论。</p> <p>智者证之而立宗。佛祖授受，递代相承。</p> <p>莫不教人悟乎三谛，修乎三观，破乎三惑，证乎三智，成乎三德。</p> <p>今则观修谛显，惑破智证，则始终之能事毕矣。</p> <p>故荆溪用之为心要，说之为大纲。纲提目张，观明道悟。</p> <p>俾学者，庶免问程泣歧之叹！故曰：网目可寻矣！释文竟。</p> <p>【钞】释论下云：除诸法实相，余皆魔事。</p> <p>是故诸大乘经，同以实相为印，为经正体。</p> <p>今三谛即是实相正印，但有异名，更无异体。</p> <p>佛说种种名，如《华严》名一真法界，《维摩》名不思议解脱，《般若》名一切种智，《法华》名一乘实相，《涅槃》名常住佛性，《楞严》名如来藏妙真如性等是也。</p> <p>龙树菩萨，造《中论》五百偈，破二边之见，显中道之理。</p> <p>至北齐有慧文大师，因《中论》偈云：“因缘所生法，我说即是空。亦名为假名，亦名中道义”。</p> <p>遂悟入三观旨趣。一传南岳思大师，再传天台智者大师，因以立宗焉。</p> <p>(骆印雄钞、大光标科参梓)</p>	

表 3-15: (15 表) 始终心要解略钞

跋	<p>《始终心要》者，乃台宗九祖荆溪尊者之杰著。文略而义广，词简而意幽。</p> <p>诚山家提纲挈领之要典。故谛老人既述解于前，复频讲于后，良有深意存焉。</p> <p>余出家之第二年，戊午秋，入观宗学舍，开始即闻斯《心要》。</p> <p>而此后听经，无不明解无滞。是诚大纲有在，网目了然。</p> <p>去夏老人莅绍，亦为启迪初机起见，阐弘《心要》。</p> <p>有现居士身者，为大云报社编辑之骆君印雄，闻法会心，独欣然有得。</p> <p>复从事记录，及诸征引，述成略钞，揭载于大云旬刊。</p> <p>余见而珍之，惟恐久后散失，不特埋没老人与骆君之苦心，似亦非尊重法流之道。</p> <p>是以倩人按期抄录成本，以备付印流通。适有方君志梵，青年耆德，笃信佛乘。</p> <p>既已宏刊《皇忏》《随闻录》于前矣，兹偶将此钞相告。</p> <p>谁知方君初觐老人，亦蒙授《心要解》。三复研读，颇有契悟。</p> <p>今复睹骆君之略钞，益见心要显彻。</p> <p>不禁喜跃无量，且以日久复归磨灭为虑，毅然独任印资付梓，以供诸世。</p> <p>余念谛老人之婆心妙舌，固垂不朽。而两居士不先不后，无独有偶之热诚，尤觉难能可贵。</p> <p>愧余不文，何足叹美于万一。第欢欣之余，难安缄默，略述缘起，聊致钦崇云尔。</p> <p>民国乙丑岁暮观宗学社 宝静 跋</p>
---	--